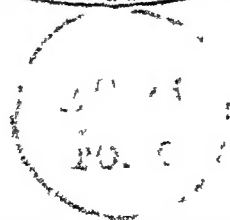
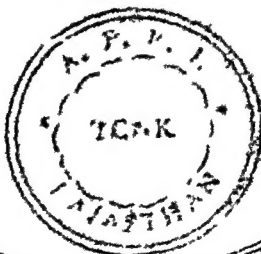


256
p

شمس الایمان



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اور غفلت و اہتمام کم فلینا دایم بنونی یا عباد اللہ رحمہ اللہ دان راہ کو نہ غفلت بلکہ باج و بہت حیثیوں سے مدد و توجہ دینا
 ذلک فی نفسین معنی میں دو طرح کی قوم گرتی ہیں اول جمع سورتوں میں حدیث کا کتب جسٹن معنی میں علامت ہوگی
 ہی دوسرے تصرف معنی میں کہ عبادتہ سی احباب جو دین و دامن میں غرض تعلیم ہی سے ہی کہ اگر نہ دہجانت ہونہ و سیرکے پڑے ہو
 نجانتا جو جمع بکار اور دینہ نویدہ افروز تعلیمت کم علمی سے بین کہ موقوف شہر حکم بہد بروایت ابن ابی شیبہ و ابنہ افروز
 راجہ فلینا دایم بنونی یا عباد اللہ معنی میں ہن ہن بلکہ مرفوع ہی ہوتا ہزار و کچھ تہ حسن حسین کفخا نہ مروت برا قبل حکم
 کی اور کتب لغت و مولا سورتوں اور غفلت مستند ابن ابی شیبہ بعد اسکی صحیح اسپر دلت کرتی ہی اور ریت و سورتوں ہی ہی
 دہ بھی فروع پس جمع موقوف ہو حدیث کی تحفہ جمالت سی ہی ایسی تصرف معنی حدیث میں کہ آخر عبارت بہت ہو اس کے کرنا
 ملا علی قاری ہی شرح میں لکھا ہی فلینا دایم بنونی مرد کرد اور پر کرکٹ دایہ کی باج بہر دینی اسکی کی یا عبادتہ مراد عبادتہ
 معی طایک یا مسلمین جن یا رجال غیب میں کہ نام رکھی گئی ہیں یا بال یعنی روتا کی کہ بوزانہ فی ابن عباس اور روتا کی کہ
 سنہ فی ابن مسعود مرفوعاً اذ الفلت و اذ عہد کم بارض فلان فلان عبادتہ اسپر اذان اللہ عبادہ فی الارض و میں
 کہتا ہو کہ کجائیت کی تجھ ہی معنی میں شیعہ کبار سی علم میں کہ بہا گادابہ اسکا اور شیخ جانتا ہا اس حدیث کہ پس کہ شیخ فی دوم
 حکم اللہ کفانی او سپر مردک دیا اور تہا میں ایک جماعت کی سانبہ پس بہا گامیلہ چار پایہ اور با جزو آدمی اسکی بکڑنہی سپر
 اس عا کو کہ پس فی الحال کبار ہوگی کی کسی سب سے سو اس کلام کی ذکر کیا اسکو نووی فی حکم تہ موص یعنی ہن ابی شیبہ نے
 اس راہ کو قول ابن عباس موقوف فرمایا ہے دان اراد عوناً ای راہہ کری لغیر اور اعانت یا معین یا منیت کا غلیظ
 یا عباد اللہ اعینونی یعنی روتا کی طبری فی زید بن علی سی عقب ابن غزوان سی پیغمبر خدا سی کہ فرمایا اذ اقبل اللہ کم شیا اور اذ
 عوناً و ہو بارض لیس بہا نہیں غلیظ یا عبادتہ اعینونی فان للہ عباداً لا تریم و قدرب ذلک فایہ ذہار ان غلیظ
 مخالفین تصرف معنی میں لفظ و ہو بارض لیس بہا نہیں کے ہوا حالانکہ تہ حدیث صحیح اس کے بارگاہی اور غرض جو نیلے میں
 کہ حسین نہیں نہ بیان اتنا شرط کہ کسی عادیہ ایسی کائنات یا دہرتا سی ہدایت شفا ہی قاضی عیاض میں منقول ہے ان عبد اللہ
 ابن عمر رضات رجہ غلیظ لہ اذ کرا حب الناس الیک یزل غلک فصاح یا محمد اہ ہدایت شفا قاضی عیاض میں ہی ابن النعمان ابن
 بشر ان زید بن خاریہ خرمیسا فی بعض رفاہ الدنیا فرفع و شجی اذ اسمعوا ہن العشیاء و الناس یغرضن حولہ فحسبوا ہن
 اذ قال محمد رسول اللہ النبی الامی و خاتم النبیین کان ذلک فی الکتاب مسطور اثم قال صدق و ذکر ابابکر و عمر و عثمان ثم قال السلام
 علیک یا رسول اللہ و رحمۃ اللہ و برکاتہ ثم عاد و میثا کما کان ہدایتہ مواہب لدنیہ من اقسام الانوار شاطیہ اور دخل ابن ماجہ

اور شفا فی فانی سے نقل کیا ہی ماحقق علم ابن الخطاب موت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقول ابی بکر الصدیق رجع الی قہلہ وہو یکب باینت اوی
یا رسول اللہ لقد کان جبرع خطیب الناس علیہ قلما کثر واتحدت منبراً لتسمیعهم فی جبرع یفرأ فک حتی جعلت یک علی فک فارتک
اولی بالجنین علیک من فاقہتم بای انت دامی یا رسول اللہ لقد بلغ من فضیلتک عند ربک ان یثقل الخرافیاء و ذکر کئی
فقال و اذا خذنا من النینین مثاقیم الایہ بای انت دامی یا رسول اللہ یبلغ من فضیلتک عندہ ان اهل النار یولدون و ان یولدوا
الطاعنوک و ہم من الایہا فیا یذہبون یقولون یا لیتنا اطعن اللہ و اطعن الرسول انہم ہرأیہ ابن عبد البر فی کتاب استیعاب میں
کیا ہی کہ نابغہ جیدی صحابی رہنہ بصرہ میں ہنگام حکومت الی موسیٰ شعری کہ جب تکلی تازیاد لگی خید شعری ایک اونچے پہرے
فیافہ النبی و صاحبہ الایا عوناً تو سمعونا سواب لذین من مذکور ہی صفیہ عمرہ انحضرت فرماتی ہیں ے الایا رسول اللہ کنت جابنا
و کنت بنا بر و لکنک جانی و کنت رعیاً ما دیا و معلماً لیک علیک ایوم من کان باک علیک من اللہ استلام تحیتہ و اذلت جنات
من اللہ ان راضاً ابوبکر فرماتی ہیں و دعی اللوحی اذ ولیت عن افوا عن من اللہ الکلام حسان کہتی ہیں ے کنت السواد لناظر فی
علیک المناظر میں ایک بعد غیبت فلیک کنت احاور ملا علی قاری فی حرقاتہ میں امام شافعی سی نقل کیا ہی ے یا اہل بیت رسول
جکم فرض من اللہ فی التران انزلہ کفکم من عظیم بقدر انکم من لم یصل علیکم لاصلوۃ لہ الام ابو عبد اللہ یا فنی فی کہا ے یا و اللہ
یا عین الوجہ و یا مغیث الانام و یا دوی کل حیران علی ابن و قالی کہا ے الایا حبیب الوجہ الجلیل سالک لا یقیت و انت رو اور شفا
یوہر کہ مقبول جہو انام اور کا فخر خدین میں اور علی اوصلیٰ ہی من بعدہ اذ کی تبرک کرتی ہیں نہ اد خطاب ہے ہر پوئی میں ایک
ایک قصیدہ کا یہ ہی ے یا اگر الخلق مال من اسودہ سواک عند حلول الحادث الغم شاد ولی اللہ صا قصیدہ الطیب میں
کہتی ہیں ے و علی علیک اللہ یا یغفرہ و یا خیر مول و یا خیر واجب و یا خیر من ہر جی لکشف رزقہ و من جودہ قد فاق جود کا
و انت جبری من نجوم ملت اذ انشت فی القلب شری الخالب فما انما ششی اذہ مدہمتہ و لا اناس رب الزمان برابرہ فانی شکم فی
قلاع حصینہ و حد حدین سبوا الحارب حسب مواہب لہ فی مدح مثال فعل مبارک اور بیان فواید اور ریو اسکی میں اکابر
محدثین سی بعد اسکی کہ کہا کہ جو کوئی مثال کفش مبارک رسول اللہ اپنی باس کی المان ہی او کو بغنی نجات سی اور جزیری
مارد و عزیز حاسے اشعار اکابر ملتہ کی مدح مثال میں نقل کئی کہ ایک اذین شہ قصیدہ اربع کا یہ ہی ے یا شکیل
روحی اللہ الامی الربیع العالی ہدایہ فادی خیرہ میں کہ مصنف اسکا استاد ہی حسب المدحکار اور درختار
من جابجا اسی سند پکڑی ہی اور یہ کتب متغیرہ خفیہ سی کہا اما قولہم یا شیم عبد تقادر فہو اند او اذ اضعیف لہ شیا بعد فہو
طبعی اگر انا لک فہو الموجب بحر منہ انہم ہرأیہ مولوی رفیع الدین فی رسالہ اسرار اللحنہ میں لکھا ہی اللحنہ مع الاحیاء الخافین

[illegible]

ثابت نہوا اور اگر کسی بیان تو عام ہی اجا اور اموات کو اور پھر کہو کہ استدراک میں خاص ہی ساتھ اجا کی سو بہتر نہاد ہو
 بن ہی معی الخوص کہ حسب استدراک صلاخصین بنین کرمانہ دوسرے قسم کا بیان کرنا ہی اب تفصیل اٹلا سونو قول اب سچا جاتی
 کہ استعانت از غیر کہنا جسا اس مقام پر جائز نہ کبھی میں معنی اوسکی میں کہ استعانت دوا کی طبیعت اڈونکی اسی اوپر
 بادشاہی یا نظیر کہ اگر اعتقاد کلی اوسپر رہی تو انہی مہربان لفظ غیر استعانت از غیر میں عام ہی اوس کے طبیعت اور
 امیر اور بادشاہ مراد لینا اور نہی کر تغییر کرنا عقل ہی بہت دور ہے کہ پھر اس کی کو نہ معنی ہو ظاہر ہو گا کہ یا اس کے کہ شیخ
 سفیان تو علیہ الرحمہ کی کلام میں ان تین چیزوں کا نہ کو رہی سو میا جسا شیخ علیہ الرحمہ نے اپنی وار و خیالی کا جو اوقات خاص
 میں پیش آیا تھا بیان فرمایا نہ حصو تخصیص حرمت استعانت کا ان تین چیز میں تاکہ استدراک ہی خاص ہو اس کو کو تو نہ سچا
 تخصیص کا استدراک میں یہی قرینہ بات ہی اور ایفرض اگر تم یہی سچا در متحرش جو عام سمجھا تو تمہارے نزدیک نا ملایم ہو اوسو
 ہی قباحت تم پر ہی لازم ہوئی جب کی کہنی لکھا اور سبط جسی استعانت دعائیں صلا، احیا ہی انہ کہ کلام شیخ علیہ الرحمہ میں سکا کہی
 نہ ہنا اگر تفسیر خزنی کو ہی دیکھتے اور سمجھتے تو ایسا نہ دیکھتے کہ اس میں جانجا تصریح ہے کہ تفسیر ائمہ فہرہ لکھی از اولیاء کونین
 و دیگر مومنین انتفاع و استغناء جاریست و انہارا فادہ و اعانت نیز متصور اور تفسیر سورہ شہد میں لکھا ہی بعض از خواص
 اولیاء اللہ را کہ جارتہ مکمل و ارشاد و بنی نوع خود گردانیدہ اند درین حالت تصرف و در دنیا دادہ و استوائ آنہا بھمت کمال و سع
 تدارک آنہا مانع توجہ بہ حق نمی گردد و اولیات تحصیل کمالات باطن از انہا می نمایند واریا جات و ربطا حل مشکلات خود را
 علی طلبہ دمی یا بند و زبان حال آنہا در اوقاف ہم مترجم باین مقامات است سن ایم جان کہ تو آئی جن اور وہ جو لکھا اور توسل
 حضرت عمر فاروق کا دعا استحقاق میں حضرت عباس سے بعد آنحضرت کی آخر سو یہ محض ناواقعی لکھا ہی صلا تقویۃ الایمان کے نزدیک
 استعانتہ از غیر ہی اور توسل از غیر وہ ہرگز توسل اموات سے نہ کہ نہیں استعانت کا نہ کہ ہی تم بہت اچھی عالمی علی عہد سنی اہلخان
 دشمنی است وہ تقویۃ الایمان کہتا ہی کہ جو لوگوین ایں ختم شہور ہے کہ اس میں یوں پڑتے ہیں یا شیخ عبد القادر شمس اللہ یعنی
 اسی عہد القادر کہچہ وہ تم و اسطی تبد کی یہ لفظ نہ کہا جاتی مان اگر یوں کہی کہ یا استدراک شیخ عبد القادر کے واسطی تو بجای
 نقطہ تمنی کہ تقویۃ الایمان کو نہ دیکھا بلکہ جسد عبادت تقویۃ الایمان کے ہر را لیں حضرت اوستادی علیہ السلام لکائی نقل کے ہی اوسو
 ہی نہ دیکھا اور سمجھتے کا تو کیا مذکور و زبان دراز شروع کی نہایت سچا لکھا اور وہ جو لکھا کہ حضرت عمر فاروق و باد وجود موجود
 ہونیکے عینہ منورہ میں الخ احیا اسی توسل کرنا دلیل حرمت توسل کے ہوتے ہیں اور نہ کوئی آجتک اسمعیلی ہی نہیں کہ
 توسل اموات کا ہوا پس یہ قصہ کہنا محض بے عملی مان اگر کوئی مدعی ہو کہ توسل احیا جائز نہیں تو بابتہ یہ روایت لایکا محض

مکتوبات اور کسی بی وادعیت انشاء و جابرین کا ذکر بہت جانتے تھے۔ حضرت عیسیٰ مسیح صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مستتر ہے۔ اور شکر و بجاویں کی کتاب کا استعانت و اس کے اوستا کی کچھ باتیں بہرہ یوں ہیں کہ جتنی اس سرور و جنت میں جتنا ہی قلم کی کرنا سخت مشکل کام ہی بہرین فنون اور تجربین علوم ہی ایسا دیکھ کر ہر کسے کی تائید اور صبر کر کے معلوم نہیں کیا کہ کون کون سے اوقاف نہیں اور نہ تو وہ فہم اور نہ مادہ رکھتی ہو پڑی بات کہ کتابت نہیں کر سکتے تھے۔ اور یہ سب اس زمانہ میں کتابت کی رسائل تصنیف میں اور بہت کچھ ہو نہیں سکتی تھی۔ اور یہی اسکی تفسیر کی ہے اور یہ کہ کی نظر سے جو کہ ایسی اور یہ کہ کتابت کی باتیں بہت استعانت کا قول اور فعل اور اکثر یہ راجح و تاجید و تابعین تابعین و امیر محبت میں و عقبہ و ائمہ میں کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عیسیٰ مسیح صلی اللہ علیہ وسلم اور علی ابن ابیطالب اور عبد اللہ ابن مسعود اور عثمان بن حنیف اور ابن عباس و ابن عباس و ابن عباس بن عروان و حسن بکیر و محمد بن المنکدر و امام علی موسی رضا امام ذکا ابن ابی ذریک حاتم و حم و ابن ابی شیبہ و نبی علی امام شافعی و یار و ابن سنی امام ابو بکر قسری ابو یوسف ابو بکر القاسم طبرانی ابن الجلا و امام نووی محمد بن حرب بن ابی حنیفہ و امام احمد و زوق شیخ ابو العباس خضرمی ابو نصر صباغ ابن بخارا ابن عسکری ابن جزمی عینی امام ابو عبد اللہ النعمان صاحب التفسیر و قاضی عیاض امام تاج الدین سبکی ابو عمر صاحب استیعاب مسند الدین ندری قسطلانی شیخ ابن حجر مکی جمال الدین سیوطی امام زاری شامی مفاد صدیق الدین مرغینانی ابن ہمام قاضی خان صاحب فضل الخطا قاضی سمرقند صاحب فتاویٰ خیر علی قاری میرک شیخ عبد الحی و جیم اباب نہ سب ابوبکر کہ انہوں نے تصنیف مناصح کی ہے اور شاہ ولی بہر مولو عبد العزیز مولو رفیع الدین وغیرہم سے ثابت ہے اسی پر اور یہ تو بڑا قسم ہے کہ سچے سچے لوگوں کی تعمیری اسرار کہ کہ خدا نے کایمنی اور یکتائی نہ کیا اب اگر کسی کو دیکھو تو وہی دعوت اپنی کام کے دریافت کر لیا اور سب جانی و دمو مولوی عبد العزیز صاحب فی وجود استغاثہ مباحثہ پرست و عالم میں لکھی ہے کہ وہ جو بہترین از مخلوق مثل انکہ از اربعہ باشد و نوکر و گدا و درہمان خود مردی بچہ و عوام الناس اند و لیا بچہ اند کہ از جناب الہی شان مطلب را در خود کوایں تقسیم و حق و شریع از زندہ و مردہ جائز است کہ بگوید و جو موجود ہونی الفاظ مطابعت الہی اور نظر کا رخاںہ سب اب و استعانتہ ہا الی آخر اقال یہ سب لیل صبر و اوپر استعانت احیا کی ایسا ہی ہے زرا سمجھو کہ جہاں ایک لفظ الہی اشارہ اور کنایہ ہے یہی تخصیص استعانت احیا ہے یہی جابہرہ و لہ تخصیص شافی دعویٰ معی اور مخالف تصریح و غمبہرہ و ان کہہ نیکو کریر لکھا کہ دلیل صریح ہی بنیاد نامناسب مطابعت الہی اور کا رخاںہ سب اب و استعانتہ ظاہری کو کیا خصوصیت ہی ایسا ہی اور قصہ شیخ سفیان بوریس کہ تخصیص ہے ان میں چیز کے ذکر کا نام تخصیص نہیں ہے اول معانی الفاظ سمجھنا چاہئے من بعد لفظ کرنا اور تمام

اور تمام عبارت جو معنی نقل کی اس میں کہیں مذکور تخصیص احیا کا نہیں ہی پس اس کا ذکر کرنا اور ذکر کیا کیسا ان لفظ عام
عام ہی اور کوئی قرینہ تخصیص کا نہیں نہ کوئی قید تو لازم وجوب کتب لغت مثل قاموس اور صراح و منتخب کی نابت اور مذکور
مطابقت کی کلام مشعر سے ذکر عبارت تفسیر پوری اور شرح القرآن اور حسنی اور غریزی اور ترجمہ بنوی عبد القادر کا
و دانی ہی انھیں بیان ہی تمیز عجیب ام کیا کہ جناب معترض مدظلہ العالی فی اول روایت صحیح بخاری نقل کے اور پھر معلوم
سی لفظ آخر ترجمہ بخاری و سلم نقل کیا بعد اس کی روایت ترمذی کی نقل کے سو متنی بخاری کی روایت اور سلم کی تذکرہ کو جو
کرت ترمذی کی روایت پر نقل میں کفایت کی ظاہر اسباب یہ ہی کہ کہیں سننا ہو گا کہ بخاری و سلم صحیحین میں ان ہی روایت کے
تو میں حال دفعی کتب جائیگا اور ترمذی کو بھی کوئی کتاب مثل غرائب ہوگی جو چاہیں کہیں اور معلوم نہ تھا کہ وہ بھی
ستہ میں ہی اور یہی ہی مصلحتوں کی وسطی ابتدا میں ابکہ اگر اجزائی سفر قریہ جیسی روایت ہی اور دو ورق پہلی اس مقام ہی
رسالہ میں لکھا ہی در مسئلہ ہر جا کہ روایات و احادیث لفظ و عبارت ترجمہ آن در مسئلہ لفظ بخاریا ساختہ مگر کہ یہاں اس
مگر دیدہ حالانکہ بطریق صحیحہ تفسیر عبارت و از آن حضرت منقول است جلال الدین سیوطی و تفسیر علامہ در عنون فی علم مرفوعا
تفسیر سورہ غافر می نوید اخراج احمد و اصحاب السنن و ابی کرم ابن جات عن النعمان بن بشیر قال قال رسول اللہ صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان الذین یستکبرون عن عبادتی و قال علیہ السلام الدعا ہو العبادۃ و سیاقی مقصد
جای غور سی کہ ایک لفظ کے تفسیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی اور صحابہ کرام ہی مرفوعا بطریق متعدد ثابت اکتب صحاح میں موجود اس
مقابل میں ذکر کرنا قاموس صراح و منتخب یا تفسیر حسنی اور غریزی اور ترجمہ بنوی عبد القادر وغیرہ کا اور ان کا نام کہنا تفسیر
مستبرد اور سی ترجمہ دنیا سپر کمال جہالت اور ناواقف ہی تم ہی کیا کہیں کہ یہی ہے ایک اور دیکھ کہ نہ وہاں کتاب غریزی
کتاب کا نہ متنی کہیں صحبت باطنی قوت نہ فہم نہ مادہ کہتی ہو جو چاہو سو کہو اصول فہم تفسیر میں بہت کتاب میں تفسیر
اور شرط و آداب و شرط و طہارت مفسرین و حقیقہ تفسیر اور بہت سی مباحث متعلق اس کی محتاج الیہ میں ذکر اور اس کا توضیح بل
اور مکتوبہ قوت و اس کی فہم کی یہی نہیں ہی بقدر تمہارے حال کے و ایک فقرہ لکھی جاتی میں شاید ملی تہ توذ الکبیر فی اصول تفسیر
لکھتی میں اللغت قرآن و از استعالات عرب اول اخذ باید کرد و اعتماد کلی بر آثار صحابہ تابعین باید نمود و دوسرے جگہ لکھتے
چون حکم آتست کہ داندہ لغت اذان کلام بخیر یک معنی ادب کنند و اعتبار بہن عرب اول است نہ شگافان زمان را کہ شگافان
بہاد انہی بہت غفلت کہ حکم را تائبہ می سازد و معلوم را قبول فقط اسبقہ و سطحی بہار جواب کی کافی ہی اور یہ جو در میں مرام
و منتخب کے ساتھ نام قاموس کا ہی لکھ گئی ہو اس کا سبب یہ ہی کہ اس تمام جاتی ہی کہ قاموس ہی کوئی کتاب لغت میں جو کہ

[illegible]

[illegible]

در اینجا میاید صاحب کتاب در قیامات بود شخصی پسید که جناب آیاتی که در حق نگارده مشرکین دارد و اندر مسلمانان است می
سازند و قول این عیاس که بالا نه گور شده و نه بخورده و گفته که جناب در موعظه از حق ولی نصیر که بر مشرکین است حکم شرک کرده
سایین صرف بسبب نشتن کجی ولی و فیضی فرمایند این چه امر است حضرتان صحابه را باینهمه سوار و ندول باین پیش نهاد خاطر
چرا که بنی محابره زبان رفته که در صحابه هم مثل شما بسیار گمان گشتان مصداق و دایره مشنون اگر هم باشد الا بهم مشرک
بودند ما بر صحابه بیان نیاورده ایم همان مبتدیه دیانت و خوش فحشی است که عمل بر عظیم با السید اولاد عظم و باینهمه اقلیتیم انداختیم و
فاصله از اصل اند که آن کس که لا تقربون شرک است و شمولى و عیب و متعجب غیر سیریل المؤمنین و دشمن شدن فی السار و مقابل فی انوار
برائیه فلیتوا معتقد فی انصار ایمان است الحق که مصداق من اتخذ الله سواه یبین است و آوردن این به و درین مقام هم نام
اینهاست چه آیه که میزد زل شد و در حق مشرکین که اندر سیکر و بدجنی لقیقه الله و باین عبادات اذمان هم میگرددند
و در جامع ترمذی آمده و ما بومین اکثریم با الله الا بهم مشرکون فان سالتهم عن خلقهم من غیر الله و الاصل یقولون
الله فی صلاته فیقرءون بعدنا فتنم فذلک ایمانهم و تبعو بعد و غیره و ذلک مشرکیم و در تفسیر دیگر نوشته امی و یاد من اکثریم
فی اقراره با الله و انه خلق السموات الا و هو امشک لعباده الوثن الجوهی علی انما ترتلت فی المشرکین آخر در ابسته امی بیه
این آیه را نقل نموده و تفسیر در معنی آن ساخته و در تفسیر سیریل اولیا و انبیاء ان سیمام کلام نمود که مقصود وی تصنیف
کتاب بیهین است خود با الله من شرک الوساوس الخناس انتهی کتب علم عقاید کلام من مذکور می که گفته است که به کدو سیریل یعنی او بر
نرسب اهل سنت کی اهل سنت فی جواب و یا که مومن من ایمان لغوی را وادی نه شرعی آورد و در قواعد اصول کافیه مشرک نظر
کیا بردار اسکا حال مختصر سیریل که اهل اصول مختلف بین بعضی سیریل و بعضی او سیریل و بعضی او سیریل و بعضی او سیریل و بعضی او سیریل
اللفظ لا یخص بحدس سیریل مگر آنرا سیریل که می لغوین کجی اهل اصول من ادریمه جوتمنی لکما هی او زمین تو آیه یا ایها الذین
آمنوا حق حضرت صدیق مت الخ کمال نادانی کی بات می نه با نه لانا نجا می کیز که اسکی معینی بنین من اتفاق من لکنا
فان الذین قاروا ذلک لم یقصدوا ان حکم الایة مختص باولئک الاعیان و دون غیرهم فان نه الا بقوله اسلام و لا اقل
علی الاطلاق و اناس من ان تنازعوا فی اللفظ العام الوارد علی سبب بل تخصیص بسبب قیل یقل احد ان عمومات الکتاب
و نه تخصیص بالشخص المعین و انما غایة ما یقال انها تخص بنوع ذلک الشخص فیه علم بالشیء و لا یمکن ان یعم فیها بحسب اللفظ و الایة
التي لها سبب معین و ان کانت امر او نبیا فیهی متساو و ذلک الشخص و غیره من کان بمنزلة و ان کانت خبرا لیدرج
او ذم فیهی متساو و ذلک الشخص و غیره من کان بمنزلة و در جواب من عموم فیهی متساو و ذلک الشخص و غیره من کان بمنزلة و در جواب من عموم فیهی متساو و ذلک الشخص و غیره من کان بمنزلة

بین ایک سلسلہ میں باب کو اور بھی چوتھی چوتھی دہائی کو سید غفر تو علم غلط کا کہ جس کے الفاظ عام کر کے یعنی کسی کسی کتاب میں مذکور
 ہیں اور جو ایسا دل چاہے کیسی حق میں اور لفظ عام نہیں و دایہ آتی شخص قطعاً مقصود ہوگی جیسا جیسے سبب بالافتی الذی لہ
 الخ کہ وہ ذیل سے حضرت ابو بکر کے حق میں بالاجماع افتائی میں ہی وہ قدس سید الہام خیر الدین الزاری مع قولہ ان
 اگر کہم عندہ التعمیم علی ان افضل الناس بعد رسول اللہ وہ ہم من عن الایۃ عامۃ فی کل من عمل عملہ اجرہ الی علی القیاس
 وہ لفظ فان ہذا الایۃ لیست فیہا صیغۃ عموم لفظ اذا لالفت واللام انما فیفسد العموم او اکانت موصوۃ او معرفۃ
 فی جمیع ذرا تو ہم و مشر و بشر ان لا یكون ہناک بعد واللام فی الالقی لیست موصوۃ لالہ لا توصل یا فعل التعمیل لہما
 والالقی لیس جمعا بل ہو مشر و والتعمید وجود و خصوصاً مع ما یفید صیغۃ من التعمید قطع المثل کہ فیظن القول بالعموم
 القطع بالخصوص و لہذا فقہر علی بن زرت فیہ قولہ مع و بین جو کوئی کسی بزرگ کو اگر ذرا سمجھو دعویٰ عموم کا اور قریح کرنا خود کو کسی
 کہ عام خاص کے معنی ہیں جتنی جتنی اگر سب تحریفات قرآنی سی درگد کہیں تو مطابق مشاہدہ ادعا کی یہی کہ جو کوئی سمجھو خود کو یا
 بزرگ کو ہر و حاضر حاضر حال ہی کا سمجھو یا بھیجے یا پسے اور یہ جانی کہ وہ ہمارے بکار نیو سنتی میں یا جانی اتنی تخصیص
 مہمل جو تہی اتنی کج خلالت تفا سیرتہ نگالین اور تفریح کی اس مخرجات کو عموم پر کہاں دانگی قولہ او پس نہ کہ کہ صفات کہانی
 نہ تھو معنی شرک کسی خبر نہ صفات تفسیر یا لیبی اور نہ کلام معترض کو کہ جبکہ جواب لکھا دیکھا سمجھا اول معنی شرک کی سمجھو شاہ ولی
 نور الکیس میں لکھتے ہیں شرک انت کہ غیر خدا را صفات مختصہ خدا یا نہ تامل تصرف در عالم باراد کہ تعجیزان کہن فیکون شیوہا
 علم ذاتی از خیر اکثر ہے دلیل عقلی و نام و لہام و مانند ان احوال اپنی انرا کا جاب معترض پر نہ کہ کیا جو تہی عبارت معترض
 نقل کی کوئی لفظ اس عبارت کا سپر دلائل میں کہنا بلکہ جاب معترض نے یہی کہ درایت از دلائل شرعی ثبوت علم و حیاد اور ہمارے
 ارواح کا مبنی مبین دیدہ لازم تھا کہ انہ کہہ اول مہمل کو مع دلائل و کہتی کہ عاقل اور دلیل ثبات ہی نہیں اور وہ دلیل
 ہی یا غلط سو وہ تو کہہ گیا اور آپ ایک انہام کہ کہ نعوذ باللہ کہ لیا کہہ یا نہیں کلام ہی یہی بایستہ کہ چونکہ گویا فی غیر
 در سبب لہ الاما کہ خبر شیوہ کلام در علم و ادب و حیاد انت انداز و تیکہ درین بویا فی غیر سید انہ ہی قصد ترتیب یا کہ وہ شیوہ تافہ غیر
 سبب است و موقفین باعث انت گرد و اور در سبب کی روایتوں کے مالا مال بعد اس کی لکھتی ہی مختصر کلام ارواح رابعہ وفاق
 ابہ اور عالم پر رخ حیات و علم و ادب و دیگر صفات ان فیہ ملکات ملکوتیہ رفوہ و ہر قدر کہ اللہ تعالیٰ عطا فرمودہ ملی صلابت حاصل
 مگر ان صفات و افعال انعام از صفات و افعال این عالم بطور دیگرانہ مثلاً ابدان در حیات دنیا محتاج بطعام و شراب و نمود انعام حیات
 و سہمہ کہ در این عالم بر فرم سماج سامعہ و قوہ مادہ و قوہ ہست و در ان عالم نہ چنان ہست وہی تواند کہ سید انکار عام مولا حسین

[illegible]

[illegible]

آنکه دست در آن را بجز شرک و لا اله الا الله است و بگفتی و همچنین تو ایستای نسبت به من برتری تو را مانگرند و اموات که
وقت زیارت تبرک الهم و استسویات سستی تخصیص سجن کمال بیغمی چه علاوه او کی تمام کند بل اهل نداه اموات غیر وقت زیارت قبور و دیگر
انضافه سنی لامل بی جنب او سبب دلائل کار و نه خیال جواب مانیو یاسی تو که کس سکا کی فی الخ می غریزه سکا کی مرد و بد سبب
سخن فی المنبر کا ذکر نما مقابله بین ائمه اهل سنت کی کمال نادانی اور سیدینی ہی تو که وایت کی بخاری فی الخ است وایت کو باطن
نیمه کی علامت تو که اور خلا او سکا یعنی نداه اموات کی غیر زیارت قبور من ساهلن الفاعلین بابت بنین پیر سکا کی وایت کی و اسطر
استعانت استمداد کی نزدیک قبر که ہو یاد و تر سبی کو نکرو افق عقاید اهل سنت کی دست سبب کی فقط نشاء خطا کا یہ سبب تمام او سکا کی
رجس کی و کا قصد بنین کیا تا بد بیکرتب چه سکا کی بوتا تو زنده ای خرافات بگفتی تو که بحرا رایت او عالمگیری فتم القدر سکا کی
بی مکره عند ای عند القبر عالم جہد من است و المعبود و مایل لیس الا زیارت و الدعاء عند و قایا اصل ای وایت کی فتم القدر
بی او و بحرا رایت او عالمگیری او کی سستی نقل کیا سستی بایه مسائل و غیر مسائل من عیان تا تمام غیبی یا آپ و سبب سکا کی اور سبب
انضافه عیارت فتم القدر سکا کی و دیگر انهم عند القبر و قضا حاجت بل او فی کل عالم جہد من است و المعبود و مایل لیس الا زیارت و الدعاء
عند و قایا کا کان یفعل معلوم فی الخ و روح الی البقیع و یقول السلام علیکم و اتقوم منین و انما ان تبد بکلام حق و من تبد لی و کم
الغایه خلقت فی اجلاس القاری یقبر عند القبر الخی عدم الکرا بتم غنی لفظ دعا کی معلوم بنین اور می معلوم مقصود فتم القدر
کیا ہی او را سکو و سبب سبب محالوت ندائی و در تخصیص الفاظ خاص نزدیک قبر کی سبب نہیں ہے خود فتم القدر یا زیارت قبر سبی
صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم من بکتاب ہی فتم سبب الی البقیع فیقول یا رسول اللہ سبب استشفاع و سبب ان سون علی اللہ سبب سبب فتم و
عالمگیری من بکتاب ہی و سبب سلام من او صلہ فیقول السلام علیک یا رسول اللہ من فلان ابن فلان استشفع بک الی کیا استشفع
و لجمیع المسلمین چه بکتاب ہی تم یرج قدر ذراع فیقول السلام علیک یا جمیع رسول اللہ و رفیقہ و ذریہ و شجرہ المعادین لہ
علی اقام فی الدین و القامین بعدہ بمصالح المسلمین جزاکم اللہ عن حسن جزاء و جفا کا متوسل کیا الی رسول اللہ لیشفع لک لیس
ربنا ان یقبل سجعنا و یخینا علی مله و مننا علیہ یخسر فانی ذمہ تو کہ اور جمیع حق نے حدیث من سبب الخ انفسوس کی اول کے آخر تک
ایک حرف نہ سبب سبب او کا ندنا حق سیاد کیا اگر اس مقام کو دیکھ کر کبھی سبب سبب تو یہ وایات ترکیبی است و لخص ہی کہ اول مقرر فی
مقرر کہہا حال او و اح بعد مفاقت ابداً من ملکہ سبب و در ان قیاس میں یہ کہ و اور بعد نقل حدیث ابو امامہ کی کہ یا رسول اللہ کا کہ
وجود را بشت علم عالمی دن آدمی ہم سبب و در سبب کہ مسلمانی البتہ معتقدین خواہد بود و طلاق شرک کہ معاذ اللہ جواد
پس اگر ادواح کا طرہ سبب کہ در پیشہ اندیشہ با و رک و اح حاصل شد شرک از کجا آید اور بعد نقل حدیث ابی بکر اسرار و ام کا طرہ در حدیث

[illegible]

تشریف فرما ہوئے کہ احباب و امتیاء موجود ہیں مراد یہ ہے کہ حق تعالیٰ ان کو اگر نام دے گا تب ان کے نام سن کر ان کو اللہ تعالیٰ سے مل جائے گا۔
نیز انہوں نے جواب میں لکھا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
مفتی اعظم نے صرف دو معنی لفظ سے دو بار عرض کیے ہیں کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
اسلامی نظام حضرت خیر الانام است و عرض از بون اور در زینہ کہ انیس و انجا بنا بنا بیان کرتے ہیں کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
جیسا کہ پہلی اسی غریبہ معترض نے ایک تامل دیکھ کر اس کے نقل کر کے اس کو اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
پروا دے کر ان کا سفارشی ہی ہے کہ کچھ نہیں سمجھتی کہ اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
اور حضرت درال اس حدیث میں شرح حدیث فی کچھ میں ہی اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
دوسرے کا یہ کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
اور ایسا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
اس کا خلاصہ کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
سو فی الجملہ ہی اس کے کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
پہلے اور جس تصنیف بنا ضرور کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
عبداللہ بن مسعود قال ان اذ اسلمنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلنا سلام علی من قبل عبادہ اسلام علی من قبل عبادہ اسلام علی من قبل عبادہ اسلام
علی فلان علی صرف انہی ما قبل علینا بوجہ قال لا تقولوا اسلام علی من قبل عبادہ اسلام علی من قبل عبادہ اسلام علی من قبل عبادہ اسلام
الانہی لا یصلوہ والطیبات اسلام علیک ایہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد انہی ما قبل علینا بوجہ قال لا تقولوا اسلام علی من قبل عبادہ اسلام
صاحب کل عبد صالح فی السماء والارض اس حدیث سے ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث سے اس کا کیا کیا ہے؟
نہیں بلکہ یہی ہے کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
باطل ہو گیا ہے کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
اور فی الجملہ ہی اس کے کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
پہلے اور اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
نہیں بلکہ یہی ہے کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟
نے اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے انہوں نے اس کا کیا کیا ہے؟

[illegible]

